

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي رفع درجات الأبرار وجعل منهم أئمة الأصفياء وأولياء عرفاء ورحمة  
وعقلاء وحقق منازل الاعتبار صار بهم لغارا جهلاء ساهكين في نور طه الطمأنينة والاعتقاد  
والسلام على الولد محمد بن أبي خريج الناس من طه الطمأنينة إلى نور الهداية ومن نور الهداية  
إلى حسن الركادة ومن نور الشفاوة إلى جبر العاوة وعلى الأئمة الطيبين الطاهرين والجميعين  
الأوصياء رضي الله عنهم أجمعين أما بعد فنقول العبد الضعيف رافع الأقدام الفضلاء وحال  
تعال العلماء المعاصي أنواع المعاصي الراجي إلى رحمة ربه القوي الباري المتعصم بحال  
محرم من نور الله فليكن نور الصدق واليقين وورقة اليد الرفاعة برفع المذنبين  
إلى الساقين واصحابه فإله الدين في أعلى علبتين محرمه الأئمة والمرسلين آمين

من ان كتاب علم العلوم كان من ادق المصنفين المنطق واصطلاحها  
 مغلقا غامضا لا غلاف قد اکت عليه علماء الافاق وشرحوا له شرحا محمدا عليه السلام  
 فانت عجبته ولم ينفذوا الى حل مضامينه وكلف مقصده والابضاح مضطربا بان يخله  
 فهو نفع منور تحت الاستار لا يطلع على سريره ذوى الانظار بدون عونته لا انكارا وقد ساء  
 من الرمان بعض اصلا المحلان من الاجتهاد كخلص ان اسرجه له شرعا بدلا لعل نصيبه لا يسهل  
 وييسر طريق الوصول الى سائده النبقة ليكون نافعا للطالبين ومفيدا للمحصلين والى  
 مع فله المضاعفة وقصور المتعاق في هذه الصاعقة الى نظر الى الحاج المستعجلين بقرانه  
 لديه وفوط رغبته الى كسب قدم عليه وافظ لمحت الى حدود مطالعة اول قدمهم الا لكاتبه  
 والعماد وتنازل بجر والاعتناء عن طريق السداد كسب الحزم منه وانوف امرهم من يوم الى يوم  
 وفاعلم الى غلام ولما السجى بعض من لم توفد في الركاز ويوم مشهور من الطلبة من الاركانه ابن خي  
 فامر مقامه ودرى الجدي لولى الله جعل الله كاسمه ماه وطلع الى خير منناه ووقفه للاستكمال وحفظه  
 من الفصل والفعال لم اجد بدا من انوف سدا حاجته لتماسه ولا اعدا بار بالعلوم من الهام الاخوان  
 الله في سر ابد العبد وان لان الحق يعطوني جميع الا زمان والله المستعان فاحسب من الهام

2  
 الحنفى

الدرسل ما بعد ذوقه في شهر رمضان سنة الف وثمانين من هجرة النبي لعمري اني كنت  
وتقرا كان قد سبيل التمدد في ايام الخصيل الوصول الى مطبوعه ولقد الحمد لمن في  
واعزته من كثرة الاقوال من كتب الرجال محاذة الاحزاب واعيت ما لا صباح عزاله  
بدال شرح من الشروح عدم النظر في الكلف والافراح ومن طلب الرباه عليه في ايام  
لنظر في هذا الكتاب ولما كان هذا الشرح في طه الوضوح سيمتد به الشرح وهذا الاسم  
ان الشرح كاشف الشروح سواء والمخرج من ارام لا حوان الدين انهم مطالب للبيان في طه  
في هذا الشرح بعين البحث فان اطلعوا على الخطا فاصحوا بالكتبات او الاصل من كتب المحققين  
السبب والصواب في كل بابا هو من شأن البحث وعدا للكتبات ويخرج من امان ودراسة  
في كل ان سجانه الضمير راجع الى المدعى ككونه مضمر في الضمير او سهرته على انه اوله كونه  
الضمير الى الرحمن والرحيم المدكور في السج الذي يفهم من السج ان في الفاعل هو من  
نبرتها لانه من الصاحبة والولد وهو لها منزه ومقدس منها وعن جميع العصور والافعال  
مضمون على المصدر في فعله وجوبا فباسا وهو سج ان اي بر الدعا من السج ودراسة  
الما بعد الفعل مصدره وام والتابع واهم المصدر مقامه واجتهد في الفاعل ولما في

في مضاف الى المفعول فيكون تقديره سبحانه اوج سبحانه الى ان يشره وابره على السور و  
 تقديره منزه ومقدر من جميع العيوب والافاض ومنصف لجميع الكالات وغلبه البعض  
 على سائرهم على سبيل ما الذي هو التبرير قال سبحانه عتبتكم وعتبتكم وعتبتكم وعتبتكم  
 المصداق وقد جعل عملا لا يقطع عن الاضافه وينبغي ان لا يصر في قول الله لا علم للشيخ ولا شيخ  
 في الصرف كقولهم ليس بربى الله اذا كان علمه يكون غير مصروف لا محاله نعم هنا لا وجه لهذا الاحتمال  
 في حال العلم يكون معطوفا على الاضافه كما في قوله من علمه الفاعل ومنها تيسر كذلك القول  
 سراده من في سبحانه من علمه الفاعل خلاف الظاهر ولقد روي المصنف اليه يخلف على ان تقديره المضاف  
 اليه لا يكون الا ما لا يرد على الضم وينبغي ان يكون في المضاف وليس بها شئ منها فاعلم ان  
 ما روي في الاسلوب كجديد محال كجديد الماد في الحميد لان الحمد اظهر الصفا والكلمة  
 المضمومة وهو حاصل لانه تعالى انما روي في سبيل سبحانه الذي يرى عبده سبحانه وبقره ما  
 السمع في اواهبها وجميع لكل شئ من المخلوقات في السموات والارض حتى الاسماك والوحوش  
 والنباتات كما قال الله تعالى وان من شئ الا يسجد سجدة ولكن لا يفقهون يستجيم بمعنى كل شئ يسجد  
 ساجد ومن الماد والاسكان في الماد والاسكان في الماد والاسكان في الماد والاسكان في الماد

على الصانع القديم الواجب له ان يعلم وعلى وكنوز ان يحل التسليم على التسليم بين اللفظ والادراك  
الى ما يفهم منه اللفظ والى ما لا يفهم منه وعلمها ما عند من جواز اطلاق اللفظ على معنى هذا اللفظ  
في الازمان وغيرة من الكمونات بل ان النعال في الكمونات والكمونات بل ان النعال في الكمونات  
في المعجزات التي المصطف على الله عليه ولم يسموور ومعروف لا يحصى ما اعظم شأنه في الاعجاز  
موقع الحال من الضمير في سبحانه اي يقول في حقها ما اعظم شأنه الظاهر انه صفة تعجب عن  
عظمة سره سره وقال تعالى ما ينسار عجز التعجب عن ادراكه واحاطة بالنعيم كما يكون بالكل ما روي عنه  
ويزده ونوعه كما يكون بحيرة قيمة وعجزة عن ادراك كنهه ولا سرك من عقول العقلاء عاينهم  
احاطت به تعالى ان الوصف المطري قاصر من اظهار عظمته شأنه في حده وهدى الحق وهدى  
العجز عن الادراك كما قال امير المؤمنين علي عليه السلام البحر عرف قمره  
ادراك والحق عن سوا الذات اسرارها فما قبل انه لا يبارك التمام لغيره  
ليس في نعم النعم بالمعنى الاول وجوب العباد ويحتمل ان يكون رتبها ما شفا ومنه شفي كبحر  
البحر ما اعلم في امره وثانه لا يدرك بسهولة بدون اطلاع الله تعالى عليه واجله في  
في القاسوس المحيط والاسرار فالله تعالى كل يوم هو في شأن في كل وقت كبره في شانهما

رحمه الله احوال على ما سبق به فصادره في الحديث من شأنه ان يعجز ذنبا ولا يرفع كرها ويرفع فسادا  
 بغيره اخر من ذلك ان فيها منصوب كونه متبعا للمفعول المحيية بعد افعال المنابة بفعل مضمر  
 فاعلمه فموقع المفعول ما تنصب متبعا به فما تنبذ ارا مع كونه مكررة عند سبويه ولا خلاف ان على احد  
 قوليه التعجب انما يكون فيما جهل بسببه ما ينكرنا بسببه فمعنى ما اعظم ان الله تعالى يعني اى شئ من الامور  
 لا اعرفه جعلت له عظاما واعظاما خرماء فبنته ضمير راجع الى ما هو كالفعل او المنصوب بعده كالمفعول  
 وقول لا تخش في القول الاخر ما هو صلة والجملة بعده صلها وانما محمد وف اى الذى جعل الله تعالى  
 اعظم ان موجود ونفى عظيم ثم نقل الى ان التعجب والمحيية عنه معنى الجعل محيا راسخا على راسه  
 سئل سلا تخيل وقوة تجعل الكمال نحو ما افتره وما اعلمه والتفصيل في الرضى لا يحجب الظاهر  
 حال من ان يخرجه والحمد المسمى الشئ كذا في الفا موس معناه ان شئنا انما ليس منى لانه لا يحط الى  
 كمالهم السود في يوم السبت فكل وقت له شان وسبويه لا تعد ولا تحصى لا يحيطها عقل ولا يحويها  
 وكره ليس صفه له لان الجملة في حكم المكرة والى ان معروفة انه نقصا ويكمل الكمال من الظاهر راجع  
 الى الله تعالى وما قبل ان الغائب في الكمال لا يقال من ذى الكمال فليس له كمال لان لا سبحانه فمضم  
 انه مستغنى عن غير الاحوال لا نقاشان فيه تعالى لا ينقص عنه اولين معناه بسببه له عداى طروا لان لا طروا

لا يكون إلا في المصداق هو متفرقة عنه وتكمل الإشارة إلى رافعة الاستبدال ولكن المخرج بمعنى المصداق  
وبالمعنى المركب من الأجزاء الخمسة معناه أنه لا يعرف إلا بغير الأجزاء لانه بسيط كجناح وحمار  
المصداق الحاشية والدليل على بطلان تعالي سطلها أنه لو كان مركبا ولا أجزاء لو كانت خمسة  
غلا غلا ما كان يكون جميعها ممكنات أو واجبات أو بعضها ممكن وبعضها واجب والاول مانع الوجوب  
والثاني مانع السام الهندسة الواحدة منها لان كل واحد منها ممكن بمفرده في نفسه كما يثبت في الواجب  
عن الآخر فلا يصور الاتحاد فيها ليكون هاتمة واحدة وعلى التام لا يكون الممكن ممناجا إلى آخره والواجب  
ومعلوم أنه لا يكون الواجب كذلك لكن زوال الحرارة لا يخرق كلف يكون مجموعها واجبا وما قيل له بل  
الأجزاء واجبات ويحتاج كجران كل واحد منها إلى الآخر في الوجه ومبدأ لا ينافي الواجب لا الواجب  
لا يكون ممناجا في وجوده إلى الأمر المنفصل وأما اجباية في الأمر الداخل فتجوز في السطر الذي هو سطر  
الاستبدال لا أجزاء لو كانت واجبات فهي منفصلة التولية وتستغنى بعضها عن بعض لان الواجب لا يحتاج  
إلى الغير فكل من الأجزاء منفصل عن الآخر وغيره واليكما رافعة في المجموع فتخرج جميع المجموع لا الأمر  
فبذلك ينفصل كل واحد منها إلى الآخر لان عاقل لا يقول جاح الواجب أنه غير المنفصل فمبدأ  
لم يخرج احدى الأجزاء إلى الآخر بل ينفصلها الذات لا هذه مبدأ هو المنفصل مع فرد الدليل بام لو كان

الواجب جزا كان محالاً الهاديه في الواجب فلا ركن في وجود هذا البراد وبني بغير ركن  
 يكون حيد وبرد عليه ايضا ان يلا دليل انما يفي الركن الكارجي فقط لان الاجتماع الى الوجود  
 لا يثبت في ركنه لا الهسته لا الواجب لان بن بالاستدلال من التركيب ليس في الكارجي بالاجزاء  
 الهسته حصه في كسب الفضل والاول ما خوز من اعادة والنال ما خوز من الصورة وبها لا حراز  
 الركنه في ركنه ايضا ما لا الواجب لان مصداق حمل كسب الفضل من ركنه ايضا  
 نفس في الموضوع ويعلم بالضرورة ان الشيء الواحد من حيث الوجود واحد لا يكون من ركنه لا يتراعى  
 امور مستعده فلا يدن ان يكون في ركنه لا يتراعى كسب فليكن ركنه في الكارجي وهو ما في الواجب  
 ويرد عليه النقص بالصفات المستعده المنترقه عن الواجب بغير ركنه واحد ولا كسب في ذاته اصلاً  
 وقد تبدل على ركنه بان وجود الواجب عين ما نه كما نرى في موضع فلو كان له اجزاء بلزم ان يكون  
 جزء والذي هو الفضل المقوم معتمداً لان المقوم اذا حصل المبدء والوجود عين ما نه فقد حصل الوجود  
 بهاتين المصنفين وانما محال لان الاول يكون واحداً والثاني خارجاً فكيف يتحدان وبهذا  
 دليل لا يثبت للتركيب الهسته وقد بين عليه بان لا يتم ان كل ما افاد الوجود فهو من ركنه المقوم  
 بل يكون خارجاً ومعتداً بوجوده وبها ليس كلف فافهم ولا يصح تصور على وجه المحمل كما هو



ولفظه يعني لا بد من كائنة أو لا كائنة أما الأولى فلما سرفي لا يجد له سبباً لا محذور ولا علم الكائنة  
والأولى لما كانت لا جوارز إلى كون مرأة للذات فإذ لم يكن لها شيئاً اجترأ لا يكون حضور الكائنة  
ولا يحكي عليك دليل استقصور الصورة الكائنة إنما يتم إذا لم يكن حصول الأبالا حرز الكائنة وهو معد  
في جزاء كفار المحرزان كون من خواص الواجب بغيره ما يكون لصوره موجبا لمصور كائنة تعالى  
قبل في الوجود وأما الثاني فلأنه عبارة عن تصور حقيقة ومانته ولما كان الشخص عين ذاته وحقيقته  
كما نقرر في موضعه في تصور حقيقة بدون الشخص غير ممكن ومع الشخص الخارجي كيف يحصل في الذهن  
الحال ما ان يكون معدوماً في الخارج فبشبه لعدمه وأما ان يكون موجوداً فيه كما هو وجوده في  
خفيص السكره كما باحتمالان في ذاته نعم وقد بينا ان الواجب يعني الذات على كل حال  
في الذهن يكون شخصاً بالشخص الذي في المكان هذا الشخص ليس الشخص الخارجي بل هو اجنبى الجوارز  
وجوده وشخصه في الكل فتجلى الى الحدار كما علمه بوعده فبشرط ان يكون الشخص الواحد  
بشخصه كما باحتمالان لان الاول ما في الواجبه والثاني بوجبه السكره وصوره الذي  
كليا والقول في ما بس غير الشخص في افادة الاستبارة بطا الى الشخص في الشخص  
بهذا المقيد للاستبارة في جميع ما عداه فاذا حصل الاستبارة في الشخص الواحد صار الشخص

ولا يتم معرفة احوالها بل يتم حصولها مع القول بان الاحتياج في الشخص الخارج هو الاحتياج بالذات  
 مع واما بخصوص الشخص الذي يكون كونه ممكنا ليس بشئ لان اعتبار الشخص دائما بعقله وانما في الشخص  
 فلا يمتنع ولا يمتنع بل يتم من ذلك عدم حصول تجري مختلف في الذين فلا يسبيل الى معرفة قول علم الخارجي  
 انه يحصل بالذات الكلية فانه من شخص في محال للشخص الخارج او بالاعتبار من الخصائص ان كان له ذلك  
 والواجب بالذات عليه محذور عن الوجود لكونه الخارج فلا يسبيل الى حصوله في الخارج من المحذور واما الصورة  
 بالوجود وبوجه فلا يمنع لوجودها فانه اذا قرر على ان الفاعل فاعله لا يعلم ذاته وغيره كحصول  
 الصورة فانه من حصول الصور يكون في العلم كحصوله وعلمه فانه بذاته وصفاته وغيره من الممكنات  
 علم حضوري لانه لو كان كحصول الصورة يلزم كونه الواجب محال للممكنات واذا كان معلوما فانه  
 قبل وجوده فيكون ايضا غيرنا منه على حسب المعلومات ولا يمكن صدوره بالافعال فانه من الواجب  
 اللاحقة الذات لا شئ صدور الكثرة عن الواحد كحقيقته فلا بد من ان يكون الصور كثرته مجتمعة غير  
 شئ منه فيعلم ان المستحيل الباطل سره منه ما لم يكن عالما بذاته وصفاته وبما يمكن ان يكون  
 ووجهه كالمصورة العلية مبدء لكل شئ جميع بالحوار لا يفرق عنه به فقال قد رزق حاد ولا يفرق  
 وهو العلم كحقيقة الفصيل بالانعام في الخارج على المحال له الزاوية المعالجة على ان العلم

في الصورة الضمنية فابرجح اليه فانه انفع العليل وبروي العليل لا ينتج على صفة المسمى الفاعل  
 باب لا يقال منه انه لغوي بل لانه لا بد له من الحاشية بين الولاد والمولود كسب ومن المحكمات  
 مما لا ومحاسن لا ولا يمكن ان يكون واجبا لا يحتاج المولود الى الولد وبوجه في الواجب فان  
 قلت قد خرج ما قد اصاب من الحجر مع عدم المناسبة بين الجوانب والحج فقلت المناسبة المتوقعة وان  
 كانت متوقعة منها لكنه ما باعتبار كسبية والتحققة لا استقامة مشا وان ولما الواجب وانما  
 من كل الوجوه ولان كل مولود محدث وحرم والواجب لعدم وليس كسب كائنا في صورة ولا اذا  
 وير على صفة الجوانب فاعتاد لغوي لم يولد لان الولاد يقتضي الاجتناب وهو منزه عنه وكما ان يكون  
 مستعاد لا اصطلاحا بل لا يحصل بالبرهان كما يحصل الشيء من القياس بل هو برهان على كسبي ولا برهان عليه  
 بان يكون مستعدا او مستلزما ولا يعلم بدونه كما لا يعلم الشيء المطلوب في السطره بدون البرهان ولذا لا بد  
 انه لا على وجوده كما انه موضوع لا مستفاد فانه يقع ما قيل ان على وجوده برهانا اما كائنا في  
 البرهان على انه لا الكار بل ان سطلقا بل لا فانه موجوده كذا واجبا اليه فانه بهي قال لهجة  
 نزل على البعد بل لا فانه بدل على السيرة فكيف لا من المصروفات على محض والمحمولات على سيرة على  
 العديم كسبي ولا يستعمل من عدم الى الوجود ومن الوجود الى عدم لانه زلزل وادعى ان لا

وكما لا يخفى في ذاته ثم كذلك لا يخفى في معناه نعم لأنه واجب من حيث وجوده بدلالة الصفات المتضمنة  
 كما لا يخفى وجهاً لا غيراً ولا يلزم من غير ذلك غير ذاته نعم ولا الصفات في ذاتها كالعلم في  
 ذاتها مستقره في ذاته ثم كيف يتغير في صيغها وهي في الذات فيلزم من غير ذلك ذات في صيغها  
 ولا يتغير في ذاتها حيث المحضة كالزائدة في الامور السالبة عن الذات فان قلت في ذاتها كان بالذات  
 لم يكن مستقيماً وكان مستقراً على كل حال ثم صار محتمل كون بدوثة كما عاين كل شيء في ذلك الوجه فيلزم  
 التغير من القبلي إلى المعني ومن المعني إلى البعدي فلهذا بدأ القبلي مستقيماً فيه للوجه عند الحكماء لان  
 في عمل المعني ان في قبلي الذات ومعنى كان البعد لم يكن مستقيماً صفة سرية وكل شيء في ذلك  
 وجه في الذات لأنه محتاج ممكن لا يوجد لا يتجلى الجاهل ووجهه نعم ذاته فهو واجب بالصفات  
 لا يتجلى البهائم ولو حصل البصير فاند إلى البس فيكون معناه كل شيء في ذلك الوجه وذلك الشيء أي  
 في ذاته مستقيماً نعم أي في ذاته مستقيماً وجه في الذات والامد لا من جهة ذاته بل في الصفات كوجه  
 فانه لا يصفى البهائم تعالى في ذاتها كالبس في الذات لا في الصفات كوجه في ذاته مستقيماً نعم أي في ذاته  
 مستقيماً نعم أي في ذاته مستقيماً نعم أي في ذاته مستقيماً نعم أي في ذاته مستقيماً نعم أي في ذاته  
 مستقيماً نعم أي في ذاته مستقيماً نعم أي في ذاته مستقيماً نعم أي في ذاته مستقيماً نعم أي في ذاته

[illegible]

سبب في انهم قالوا ان النظام في الوجود وسببها وليس هو السبب لان الفرض على مفعول واحد  
لا يجوز ان يكون كلاً مفعولاً بهما ففرض على مفعول واحد ففعل انه ليس سبباً في الوجود لان  
فعل لا يجعل عندكم كما انهم من حيث هي بالذات والوجود واللافت به امره. ومنه ان السبب  
الذي يكون بالمولف لا يترجم باللافت الذي هو مفاد الية التركة والى الوجود امره في ضمنه  
بانه ان يستدلوا على بهم لوجوده ان قولنا السبب انما يحتاج الى ايجاع ما يجبره الا مكان هذا المكان  
مصلحة عن الية التركة وهي سبب الوجود والعدم الى الذات فلي ترجم الوجود على العدم والافتقار  
به يحتاج الى ايجاع فالحجول باللافت والى بانه لو لم يكن الجمل سولفا بزم انما لا يجعل  
عن الممكن بانه ان لا يجعل لا يجعل اما به بانه ولا بزم المحولية اذ ان لا يجعل الوجود  
الوجود انما لا يجعل لا بد ان يكون واقفا فلم من الالفت اما به بالوجود فيكون محجولاً  
وتجوز الجمل به ولا سمى الجمل بسا والثالث ان لا يجعل بسبب محجولاً ومحجولاً اليه وبها  
مستحيل ان يرد لا يستقر الا في الجمل المولف في كل ما مردودة اما الاول فمستحيل ان يكون الا مكان  
على الية التركة المذكورة بل هو كقبة نفس تعزرا اما به واجبا لها على العمل في الفرض  
والثاني بالافتقار بالابصار فانه انما لا يجعل محجولاً بالافتقار بانه من الوجود

قبل ان يسلمه يعني لما يكون سراجاً محمداً فلما ان من الوجود المبدأ المسمى بالبرهان الاسمي  
 المسمى وما يكون بان يجعل السبب الاسباطي ولا يفرم المجهول لانه لان المجهول لا يثبت عليه من ان يكون  
 سبباً الاسباطي سبباً للسبب الكما قبل والفا يكون با جعل السبب المطلق للقول بعد المثل من جعله  
 ان الكما قبل جعل مسمى في ثوب نفس الكما بان يخرجها من السبب المطلق المسمى في ثوب نفس الكما في  
 قولك لان السبب فان الكما قبل جعل مسمى في ثوب نفس الكما بان يخرجها من السبب المطلق المسمى في ثوب نفس الكما في  
 يخرجها من ثوب نفس السبب المطلق المسمى في ثوب نفس الكما بان يخرجها من السبب المطلق المسمى في ثوب نفس الكما في  
 البواقي منها في ثوب نفس السبب المطلق المسمى في ثوب نفس الكما بان يخرجها من السبب المطلق المسمى في ثوب نفس الكما في  
 فالأحق هو جعل السبب المطلق المسمى في ثوب نفس الكما بان يخرجها من السبب المطلق المسمى في ثوب نفس الكما في  
 والوجود اسر اسرعي وكذلك المضاف اسرعي بسبب المضاف لان يكون انرا المضاف لانه لا يمكن  
 ارره واقعه افلا يتبين لاسباطية فني ارره فيكون جعلاً لاسباطية واما اثبات اسرعي المسمى في ثوب  
 لو كان مضافاً لم يرد على هذا بعينه الوجود المسمى في ثوب نفس الكما بان يخرجها من السبب المطلق المسمى في ثوب نفس الكما في  
 على تقدير مرتبة وجوده في المضاف من المضاف لان المضاف مضافاً لم يرد على هذا بعينه الوجود المسمى في ثوب نفس الكما بان يخرجها من السبب المطلق المسمى في ثوب نفس الكما في  
 وجوده بغيره في المضاف المضاف لان المضاف مضافاً لم يرد على هذا بعينه الوجود المسمى في ثوب نفس الكما بان يخرجها من السبب المطلق المسمى في ثوب نفس الكما في

عن حديثه وان ثبتت استصحاب الكلام في هذا المقام فالنظر الى شروع هذا من لا سادى له حتى لو  
من الاعلام وان الترتيب على النفس في هذا الشرح صل المتين وكشف بعضه وما لا بد من الرد والام  
في الكلام الايمان به اى هذا المذكور في التسمية او بالبيان او صفاته المذكورة ويجعل ان يخ  
التصديق الى جعلها هو الظاهر من قوله فتعناه الايمان يجعل الله تعالى وحلقه الكلمات والحوادث  
فيكون ان شاء الله الى رد قبول من نعم الله تعالى من غير سبب وسبب فالتون سبحان الله تعالى ابو جرح الى  
ما يعجز من هذا يجعل ربه يجعل السبب فتعناه ان اللاذعان كحقه يجعل السبب فاعلم المصدقين  
او المصدقين من بين المصدقين في الحاشية فيه بشار الى ان المصدقين هو المعبر في الالفاظ  
فما بينه ومن المصدقين انتهى معنى في قوله فاعلم المصدقين انتهى الى النجاة والايمان والمصدقين لان لكل  
لغتيه النجاة فلو كان الايمان سبب المصدقين وركب الايمان فانقلت اذا كان الايمان  
سبب المصدقين وعنه انصار المصدقين عزرا منه ولا يخرج بطلان الكل كما يجازى على الايمان  
فجعل المصدقين على الايمان لا ليعطي الحق كونه كبحر منه فلا ياجزاه منه ولا على الكل و  
المصدقين على المصدقين لان المصدقين من المصدقين من المصدقين من المصدقين من المصدقين  
على ان سبب فاعلم ان اذا كان الايمان عمارة من الله تعالى بما علم محمد بن يحيى عليه السلام فاعلم



تفصيلا واجمالا فما علم اجمالا فمدون بنقطة كلتي السها ومن مع الامور التي يطبق عليها من ومن  
صدره كغيره لا يلازم ان ينال بعد كغيره بل ان كان عند المدون ما لم يصدر عنه فعل لا يكتفي ان يصدر  
منه على عدمه بل لا يكتفي به العلة ولا يكتفي بالثبوت بل ان كان شرطه عند ذلك ولا على الاوان في  
من اصل به فهو كما في المدون في المدون عند المدون ولا يكتفي بالمدون في المدون من غير اوان وقد امكن القول  
انها يعرفون انهم الفقدان مكررة عند ادورس كبارا كذا في القرآن المجيد وحمدوا بها واستنبطوا  
بعضهم على علو ادورس على ان الامان عند من قلبي قوله نعم فانت للارباب من قول الامور من اول  
نوارس منها وما بعد من الامان في قوله كتم تعلم ان الامان هو المقتضى بالقبول والاعتصام بالتمسك  
والتمسك به اي بالمدون او بالاسمان حسب التوفيق جهاد من افعال المدون من غير المدون  
جعل الامان هو اذ هو المطلوب بالحرف فاحصل التوفيق بالمدون والاعتصام به والتمسك به في جميع الامور على  
يقول الامانات لما كان المصنف باقيا على السبل على الملوك المستغنيين من المدون العاص ولا بد من  
المصنف المستغنيين من المدون بالمدون والتمسك به والتمسك به والتمسك به والتمسك به  
ونفس المدون من المدون في الساعات والكدور والكدور فكيف المستغنيين من المدون العاص والمدون  
او سئل المكي كذا في الامان من المدون المستغنيين من المدون العاص من اجزى بعض علماء وكان

حدود الجحيم من السنين فمن حب الموه من الاوامر السرية والاعمال السنية والاماطة ذات  
المرئيات والعلية العلمية فهو كالجوارات لبعض العلوم والكالامات عن الحقة والنية  
حلت في من حيث انه في صورة الشريعة السنية وشايتها متخاضا قال الله تعالى قل يا ايها الذين  
يؤمنون اتقوا الله ما افاض عليه ربنا قد حرم من الدمار لينة الواسل لا يستغفر في كحل  
المغفر والصلاة والسلام وراجع منها ان لا امر الله كما ان الله وملائكته  
يحيون على البر والبر الذي استغفروا عليه وسلموا لهما والصلوة  
في التوسعة الدمار والرحمة والاستغفار وحسن المسار من الله تعالى بركه في الفاعل  
يبرز ان الصلوة ذات السنت الى الله تعالى يراد بها الرحمة واذا استبت في الملازمة يراد بها  
الاستغفار واذا استبت الى المؤمنين يراد بها الدعاء فلهذا ما على النبي صلعم عبارة عن طلب الرحمة  
والدعاء لله تعالى ما في عطية الدنيا ما علمه ذكره والفقار من رغبة الى يوم القيامة وفي الاخرة  
القبول لثافته في العباد ولضعف اخره ورغبة على اليد في الام في الفاعل  
يسمى اسماء الله تعالى والاسلام المراد من العيوب عدم الله تعالى من من يسمي الله تعالى  
مراد من العيوب من الاوقات في الدنيا والاخرة وسما عليه طارفة والبرادة وطلب

منه سلمه و سلام بعضا علی بعض و عار له سلامه عن الایات و حفظ عن السلمات علی سمن  
بعض فی القاموس منه کتبه درسد و میو علی صنعه المجدل معناه درسل بولای و یواسمه الذی کتبه  
و شریفه و نه قنبا صیغه الله علیه و سلم له شریفه ماسخه تراخ جمع الاسماء علیهم السلام فی القاموس  
ان قوله قل بکل صلیه ابراهیم حنیفا یرل علی به صلوه کان نابجا لابر ابراهیم علیه السلام  
صادر بولای و شریفه ماسخه تراخ کلیه قلت به الاله جواب لفعل الیهود و النصارى اذ هم ذلک اکثر  
موراد و لصار نیست و انا مراد درسله قل بل ابراهیم حنیفا معناه آفرینان درسل ماسخه تراخ  
اولی بالاماع لانه تابع لابر ابراهیم و ذلکان بعض حکام شریفه ماسخه تراخ ابراهیم علیه السلام  
احضار العشره بالدلیل علی حقیقه ریایه و هو القرآن المعجز عن ابناء البشر و ما یهوسر ان  
حافی القوی و القدر الدقی فیه ای فی هذا الدلیل شفاء فی القاموس الشفاء و ابراهیم  
بسیفه برابره مطلب الشفاء کل علیل ای مریض بالابراض و یجمل به و لنفسه قال الله  
و نزل ببولایه الشفاء و نه عار فی کرب الله الشفاء له و اکل کل و اکر فی آیه الشفاء  
موجب فی القاموس و کافیه من الایات و قال الله فی القضا فذ جاءکم منکم موعظه منکم و رسلکم  
فی الصدور ای عن السکون و البهات و هو لا عفا و یشتات فالامثال با و اسره و نجبت

فلا منه جفع لاسراض اعني منه من الحقد وركبوا دبورا وجب غم ذلك على كد في القاسوس  
والا ليل بل جفع في امانه واوليا به ولا سفل الا بما فيه سرف عابسا فلان في الال لاسكان كماله عليه  
والله اعلم بربنا في هذه السمات الالهية والالهية هي ان الله استلمه ربه و  
اليس واليه لرجل غمره وورثته والفرار به والجمع اهلون والال والال لاسر ولانه وليست مكانه  
والدرف من دبره ولا رجل في شية فابليه ولين عليه السلام ان وجهه ومانه وضعه على اوديه  
والله اعلم بربنا في كل شئ ائمة وآل الله ورسوله واوليائه في كل شخصان والاول والاعلان  
الى عمره عقلا كما لسا دورا لاسصار وغيرهما فلان في كل المعروا لاسلام والاسب في كل سجاد  
وعمر ذلك كالحق انهما وانما في لاسم ال كل ذي عقل بل الى من له خطر عظم في اسرار الدنيا و  
الدن كالسيد المرسلين والدينا فقط كالفرعون ولا يول ال اسحاك والاسحام لعدم العطف لهما و  
الخصم في الال اسد بل فلما تغير اللفظ من اصله كما علمت ان يكتبوا السجدة في الاول فوجبا  
لله اسم من اللفظ والاسم في ووجه الخصم في الال ان الاله في لفظ لكونه من انفي الحق واولا  
الاسم باللفظ الذي هو حرف حقيق في الكلمة نقص في الاله كما يكتبوا السجدة في الثاني حرا  
لنقص فان قبل ان يقال السجدة بل على السجدة وسو ما في هذا النص في الاله في الخط في الاله

عالمی

بکد و احوال

حج الهداية المجمع جمع حجة من الحج اذا عرفت ابدانه عرفت على المصداق بسبب عدم الاستحالة  
 في اصيل الوجود والارواح في اعداد كل كلمة عند حضرت النبي صلى الله عليه وآله وبعد عرفت ان كل كلمة في  
 بعض الوجودات مراد منها الاصطلاح في بعض الالات لا في بعضها بل في بعضها لا في بعضها  
 انقلب من نوح الوجود الى الوجودات المستقيمة والهداية بحكمة المعين والمعين يعني علمهم بمراتب العلوم  
 ان كل الرتب موصولة بالناس الى مرتبة المعين لان الناس اذا طلعت اعلو منهم المكنة وادخلهم المكنة  
 يحصل لهم اللسان البه در سوره والمعين هو الانبياء والارواح المطهرين في مقام عدم خلل في علمهم  
 انهم لان المعين علمهم من ان كل علم الساري لا يحصل السالك اصلا وما يمكن من سبب من  
 البهار او عرفت الميم في الميم وادخل سيرة الوصول لاسد السكون فصار اما في الفا موصول في  
 الشرط ولفظ فصل بموجاهة اهلها بعد سبب على العلم والضمير له في الية محذوف معناه بعد محذوف  
 الصلوة في قوله اي كافر في الذين الانفاط والمعا في وعترنا من المعاني في المكنة المشهورة وسأله  
 اي مؤيد يرسله الي من نفاطه في ضاعه الميزان اي علم السطق الضاعه كالكسابة في الية  
 جرد الصنع وعلم الصنع في العرف انما صعد علم سبيل كلكه فعل او يكون السقف منه في كلك العمل والى  
 صانع العمل في العمل في الصانع في عرفت السامع في كل علم ما استمر العمل في

صار كما يجوز به ضاع لا المطلق نزلان الذين في كفضل المطالب ان طاعتك فوالله  
 حسنة ما اتي الرب له وبقية السنين قبل لا يعلم الا كما هو الحق بعد البعض بل ان التيقن  
 سر في هذه الاشياء ولو حملت اجتناب المحال فاعلم انه غير السنين السنين لصارت مع هذه السنين  
 كجست كونهما مجهولة فاعلم في الذين وبقية السنين كسر بسلام اعلوم في انما هو كسر  
 المرفاه في الدرهم فبذلك الرب له مرق والعلوم لاها وسبل الى ارتفاع مدارج العلوم كما ان  
 الانبياء وسبل الى مدارج ارتفاع الطوح للسبوت اللهم اجعلها ان سلم بين المستوي  
 ص من في العالمين من العلوم ملك كالمين ما يكون صبا جميعا محضها الى السجود وبقية السنين  
 منها ان المصطفى اللهم اجعل بين الذين في السنين كالمين من العلوم فان السنين اذا  
 اصحى المحرم ذلك يكون سيورة على وجوده فاعلم ان السنين وبقية السنين فان علماء السنين  
 ان كذا عبد وشره اسروا حتى صار سدا ولا بين الطلاب في السنين وبقية السنين وبقية السنين  
 من السنين محضه كسده عند واهم ولباسا مفضلته وبقية السنين في ارتفاع الدال على حقيقة  
 المفضل من قدم السنين كما هو الظاهر فاعلم ان السنين في السنين وبقية السنين وبقية السنين  
 ان كذا في السنين ان السنين في الدال في السنين وبقية السنين وبقية السنين

شيخ



المتفصل فتدريج الابدال مختلف لان معاني الحقيقه ما تقدم عندها من سبيل التحدوه متغيرتها على المعنى وهو  
انهم قد يكلف في اللفظ وحين ان اللفظ وان كان من باب التفعيل المتعدي لكنه يكون متعدي  
اللام في سبيل من تقدم اللام معني تقدم وما حذو من متقدمه كسبيل ما يقطع عن الاضافه والحق  
التي تقدمه كسبيل النسيان منها ان مقدمه كسبيل يكون بها لقبه عليه كسبيل الاحصاء بها كسبيل كسبيل  
لكن قبل المتعدي وانما التماسا لا لسباق من تقدم اللام ما حاذيه من مقدمه كسبيل لان سبيل  
السبيل منه في معنى الحق في الاحصاء من هذا المعنى ما لم يرد سبيل التسمية به وانما سبيل  
السبيل في مقدمه كسبيل ما عدا رعاياه الوصفي بخلاف معنى التقديم فانما او مختلف في المعنى  
وتبين ان تلك اللفظ تقدم معانيها في اللام وان كان يدرك المعاني اولاهم متلفظ باللفظ  
وتسفل منها الى معانيها المذكوره او تلك المعاني تقدم اللفظ في المتلفظ اللفظ متلفظ اولاهم  
يسفل الى المعنى او بين ان تلك السور مقدمه نعالها على ما يهلوا وسخدمه الكتاب من يدرك  
قبل المعاني لارها جواهره ونحوه منها وهي حصيل ما يمكنه للكتاب من سبيله اللفظ والمعاني في  
المتفصل او المركب من اللفظ او السبيل لكن رعاياه المتفصل سبيل اللفظ لا يها غير في سبيل  
الكتاب معني اللفظ السبيل من السبيل وهي اللفظ فقد عطف لانه كمالا كسبيل الكتاب

في اننا لا نحضر المفهوم في نظرنا بل نحضر عليها نظرنا فيكون ظهور الكتاب في مفهومنا انما هو  
 لا يتصف بالبرهان بل بصدق عليها تعريف المفهوم فاختصت الالفاظ لان المعنى والالفاظ لا يوصفان  
 بالانفراد وان كانا رابطا بالصدق هما اما صفتان للمعنى في مفهومنا واللفظ وما ذكره البعض فيها هو ان  
 ان هذا طائفة من الكلام كقولنا المقصود والاضا لا يقتضي الاختصار في الالفاظ لان الكلام كما  
 يطبق على الكلام المقطوع الطوق على كلامهم يقتضي ايضا فان قلت لو لم يحضر مفهوما للكتاب في الالفاظ  
 بل هو م. م. افرق بين مفهومي الكتاب ومفهومي العلم لان كلاهما م. م. يكونان عبارة عن المعاني مع  
 انهم يعرفون بينهما قلت يفرق بينهما بان نفس المعاني مفهومي الكتاب في الالفاظ كما انها مفهومي العلم  
 كما هو مقتضى الشرح في العلم معرفة الحدة والفاعلة والموضوع فاما ان كان مفهومي الكتاب عبارة عن  
 الالفاظ وحدها ووسع المعاني فالحال. ومنها بحسب المفهوم بان مفهوم الاول ما يدرك فعل المفهوم  
 ومفهوم الثاني ما يتوقف عليه الشرح في العلم بحسب المفهوم ايضا بان مصداق الاول اما الالفاظ  
 فقط ووسع المعاني كمفهوم العلم انما هو المعاني فقط. اما اذا كانت عبارة عن المعاني  
 في العلم فالفرق بينهما بحسب المفهوم فقط بحسب المصداق ان العلم في المفهوم يتوقف بالذات على الالفاظ  
 بينهما والابالاعبار في ان معنى التوقف على الالفاظ في عدم اسكان الشرح بهو الشرح بدون

الا سور التوبة صحيح وان لم يجعل بصره بضعف التوقف عليها لا ما اقبل انه مقدم لوجها مصرح  
 او راد بالتوقف ترسب على كل شيء ووضوح دخول الفاعل عليه فقال في الامور التي لا تعرف  
 او لم يشرح في العلوم او هذا التوقف يعني لا ارتباط والتفريع بالمتأخر ولا ركنها ان  
 في الامور التي فان قيل اذا كان مقدم الكتاب عبارة عن معنى واحد والعامة والموضوع خاص  
 من الاحتمال فكيف يجمع قولهم ان مقدم الكتاب في بيان الحدود العامة والموضوع للموضوع  
 ونسب لغيره والبيان المبين فلهذا مقدم الكتاب في بيان المعاني المستمرة في الامور  
 المحصورة لا المعاني المطلقة بالبيان بل هو اعل هو الاول والبيان باسم المفعول هو الثاني  
 وللادول مقدم الكتاب وادراك الثاني مقدم العلم على كل شيء ما راد عليه بالمقدمة التي لو راد  
 وفي اوائل الكتب واما في القياس فلا يحج فيها معاني اخرى وما توقف عليه الدليل كما في  
 الصغرى والفضة التي جعلت من زعفران ووجه فان قلت ان صاحب الالفاظ ليس هو  
 في العلم متوقفا عليها ولا للمباني المستقيمة بل راد بها في وجه ذكرها في المقدمة قلت القول  
 من بدون علم القاعدة والاستفادة وكلاهما يتوقفان على الالفاظ فمن هذه الوجهة  
 مراد به ما لم يعل المستقيمة بل انب من ايراد في المقدمة ومن قال انها ما يذكر في التفسير

في مناقشة في جعلها من المعرفه فانهم يعلم التصور في الحاشية بعد الاستدراك الى المبدأ  
 لان المصغرات من معرفه واحد فصار معانيها واحد او ما زعم البعض من انه تعريف لفظ لا فقه  
 وهو ان يكون بين المعاني من المقسم على حصولها وانما استدل العلم والفهم على <sup>النطق</sup> عاين  
 مستند من رسم وهو مواد على معرفه العلم بان ما لم يعلم ان العلم به هو <sup>الطريق</sup>  
 والنظر فيحتاج في كسبه الى الفكر والمفكر قد يقع فيه الخطا فلا بد من عام فكيف يعلم ان عاين  
 المستغن موالحهته وهو العاصم ولهذا شرح معرفه العلم ورفعه وهو انصبة راجع <sup>المستغن</sup> الى  
 كما هو الظاهر لقوله اولي العلم واذا كانا مراد من التعريف احدهما لعنه تعريف الآخر <sup>الحاشية</sup>  
 عند المبدأ الى الموجد عند من قام به الإدراك سواء كان بالصور او بالتصور بان فيهم  
 اولى لانه فيهم جميع ان قام <sup>الخاص</sup> بالصور والخاص والواحد والكل والكل والكل  
 وحده انما من العلم بالكنهه وكنهه والوجهه والوجهه والوجهه والوجهه من العلم من ان صور  
 بالحواس في الآلات وفي النفس ومدتها النفس والحواس وفيه اشاره الى ان العلم  
 هو الذي لا عدي كما ذهب اليه الفاعلون بالادلة لان الضرورة فيه على ان وقت لا يكون  
 محصل شيء لم يكن قبل فبالا انه يزول عن الشيء ويذاهب وهو صانع به هذا التعريف <sup>المعروف</sup>

عن التعريف فهو بيان فذلك البرادف بين العلم والمصور كما يعينهم من عبار العلم يدل  
على كون المصور عاماً جامعاً بالعلم مع ان المصور ليس بالانسان انما هو كصورة  
فذلك البرادف من العلم به الذي هو قسم المصور المتصور من البدني واللفظي وهو المصور  
فالمصور مراد به تعميم التعريف وقسم العام الى العنصرين وانما ما قسمه بعض الناس  
الى قسمين لان ان القسم يكون مشتركاً بين الالفيم وهو لا يكون العلم الا عارفاً فاذا  
كان في المصور والمصدق او البدني او اللفظي فاختاره البعض لجهة اخرى او انما  
ان المصورى والعلم ليس كذلك لانما نقول بمورد القسم على الطبيعة لا الطبيعة المطلقة  
فلم يعمد الا افراد الى سطر الطبيعة فاختار الطبيعة العنصرية اختار فضل الافراد لانهم  
جميع الافراد فيها ولا يلزم من اجتماع الاكصاف اعتبار عدم الاكصاف باعتبار ذلك  
اجتماع العنصرين لانها من جنس واحد او من جهة واحدة او من مادة واحدة من العنصرين  
للعنصرين هما المصور والمصدق حقيقة كما هو نوع من انواع العلم وهو كصورة وهو النوع  
ما عدا جميع افراده الى العنصرين والمشارك بين جميع انواع العلم ليس فيها حصة لكل واحد  
للعنصرين بل هي كصورة وهو كصورة وهو كصورة وهو كصورة وهو كصورة وهو كصورة

من اجله اى يظهر ليدسه ان لا يكتفى برأيه على احد وتجب محبة الله المستد او لا يظهر في ذاته و  
العلم من الخفاء بل بحر العقل من ادراك كنهه كما ان البحر قد يكون ظاهرا غابا للبحر من تحت  
الجمرة ثم انما البصيرة كالسكن في البحر يكون طائفة عند العقل و البحر العفوية تمام ادراكه  
فالانسان سبب العلم ان في العلم من مراتب الامام الرازي انه بدعي و قد جمع وقال الامام  
الغزالي انه نظري و ادراك حقيقة غيره لا يجوز فان يكون كذا انتهى حاصله ان الامام الرازي في سبب  
العلم من العلم و قال كذا و من غير العلم انما العلم بالعلم فلو علم العلم لغيره لزم الدور لكونه معلوما  
كل منها على معلومية الاخر و الغزالي في سبب نظريه و قال كذا غير و طريقه معروفة المقسة و  
المثال و اما الجدية بعبارة محروقة جامعة للجنة و الفصل الدائمين و ذلك من غير في اكثر الاماكن  
فكيف لا سبب في احدية انما لا يحسن ان يدركه ام و الفصل في احاد و جمهور الحكماء و طائفة من  
متكلمين فاعلمون بطريقه و عدم تعبر كدبه لانهم ذكروا له خرافات كثيرة فان قلت ان العلم العلم  
مصورى و لا بد منه من انما لا يكون فكيف بين ان العلم من اجل ان يدركه انما لا بد منه من انما لا يكون  
ان يكون ان قلت ان العلم هو في مرتبة العلم و هو مرتبة الاكثاف و لا يجوز ان لا بد منه علم حصرى بل ان  
العلم من انما لا بد منه علم مصورى كذا و علم مبدل العلم فانه يحصل في سببها بالامام الكلية في العلم